Al Muhafidz: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir
Vol. 2 No. 1, (2022), pp. 66-86

ISU SOSIO-HISTORIS DALAM TAFSIR AL-QUR'AN AL-KARIM
(socio-historical issues in Tafsir Al-Qur'an al-Karim)

Ahmad Nabil Amir
International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC-IIUM)
Email: *nabiller2002@gmail.com*

Abstract

This paper discusses socio-historical issues in kitab Tafsir Al-Qur'an al-Karim penned by al-Ustaz H. A. Halim Hasan, H. Zainal Arifin Abbas dan Abdur Rahim Haitami. Kitab Tafsir Al-Qur'an al-Karim by these trio scholars was among the pre-eminent works of contemporary tafsir in Indonesia acclaimed for its balanced method of commentary using transmitted narrative (al-naql) and rational judgement (al-'aql) in commentary. Some crucial issues of politics addressed were justice, democracy, shura (consultation) and freedom while social issues treated were hypocrisy, history of the Children of Israel, prophethood, natural disposition, intercession, mysticism and arrangement of nature. The method was descriptive and analytical in highlighting political and social views brought forth in the Tafsir. The finding shows that the political and social issues addressed in this work have been significantly established. The accomplishment has positive implication in the development and reform of tafsir in modern times that critically assist in the religious movement for social justice and political reform in Indonesia.

Abstrak

Kertas ini membincangkan isu-isu sosio-historis yang diketengahkan dalam kitab Tafsir Al-Qur'an al-Karim oleh al-Ustaz H. A. Halim Hasan, H. Zainal Arifin Abbas dan Abdur Rahim Haitami. Kitab Tafsir Al-Qur'an al-Karim karya ulama tiga serangkai ini merupakan antara karya tafsir kontemporer yang terkenal di Indonesia sebagai penghasilan modern dalam kajian tafsir yang mengangkat manhaj al-ma'thur dan al-ma'qul dalam penafsiran. Antara isu politik yang diangkat adalah keadilan, demokrasi, shura dan kebebasan. Manakala isu sosial yang diketengahkan adalah kemunafikan, sejarah Bani Israel, nubuwwah, fitrah, syafaah, tasawuf, dan tarbiah 'alam. Metodologi kajian bersifat deskriptif dan analitis dalam menyorot pandangan politik dan sosial yang diuraikan dalam Tafsir ini. Isu dan fikrah politik dan sosial yang diketengahkan dalam Tafsir Al-Qur'an al-Karim ini telah digarap dengan berkesan dan memberi dampak dan implikasi penting kepada perkembangan dan pembaharuan pemikiran Islam di abad modern dan membantu mengangkat kesedaran sosial dan mencetuskan reformasi politik di Indonesia.

Kata Kunci: *Tafsir Al-Qur'an al-Karim, H. A. Halim Hasan, Isu, Politik, Sosial*

PENDAHULUAN

Kitab *Tafsir Al-Qur'an al-Karim* adalah karya tafsir modern yang dikerjakan oleh al-Ustaz H. A. Halim Hasan, H. Zainal Arifin Abbas dan Abdur Rahim Haitami di Medan. Ia mengupas idealisme politik dan sosial dan faham islah yang dibawa dalam karya-karya tafsir modernis di Timur Tengah. Ia merupakan antara karya tafsir muktabar yang menegakkan faham dan ide pembaharuan yang dilakarkan oleh Shaykh Muhammad Abduh dan Muhammad Rasyid Rida dalam *Tafsir al-Manar*. Latar penulisannya yang menarik dan kekuatan analisis yang ditampilkan dalam mengembangkan aliran Islam modern telah memberikan kesan dan pengaruh yang luas dalam tradisi pemikiran dan peradaban Islam yang progresif di rantau ini. Kertas ini berusaha untuk membincangkan isu-isu politik dan sosial yang diketengahkan dalam karya ini dan melihat pengaruhnya kepada aliran pembaharuan dan kebangkitan tafsir modernis di nusantara. Sumber utama yang dirujuk adalah *Tafsir al-Manar* yang dihasilkan oleh Sayid Muhammad Rashid Rida dan Shaykh Muhammad 'Abduh,[1] di samping mengutip hujah yang didengungkan oleh pentafsir aliran modernis dan islah yang lain seperti tafsir *al-Jawahir fi Tafsir Al-Qur'an al-Karim* oleh Faylasuf Islam Tantawi Jawhari dan *Tafsir al-Maraghi* oleh Shaykh Muhammad Mustafa al-Maraghi. Dalam perbincangan ayat-ayat yang musykil dan *mutasyabih*, *asbab al-nuzul* dan istinbat hukum, ia menukil hujah dari tafsir klasik seperti Imam Ibn Jarir al-Tabari, al-Tha'labi, al-Baghawi, al-Khazin, Ibn al-'Arabi, Abi al-Su'ud, Abu Tahir b. Ya'qub al-Fairuzabadi, dan Ibn Kathir yang meraikan pandangan mazhab dan pemikiran sunni yang muktabar.[2]

Tafsir ini turut menyorot pemikiran tasawuf yang dibawakan dalam tafsir sufi dan isyari seperti *Tafsir al-Tustari* dan *Lata'if al-Isyarat* oleh al-Qusyairi. Ia turut membahaskan mazhab dan aliran bahasa (*nahu*) dan *qira'at* dengan mengutip

[1] Nukilan yang substantif dari kitab *Tafsir al-Manar* ini memperlihatkan pengaruh yang jelas dari idealisme reform yang dibawa oleh Shaykh Muhammad Abduh dalam perjuangan kaum muda di Indonesia, seperti diungkapkannya: "Kemudian, untuk memudahkan faham atasnya, dan untuk menolong kita memberikan gambaran-gambaran yang nyata mengenai ayat-ayat tersebut, yang sesuai dengan perkembangan ilmu-ilmu pengetahuan pada zaman kita ini, kami uraikan pula dengan berpedomankan *Tafsir al-Manar* yang mulanya dikarang oleh al-Ustazul Imam Syeikh Muhammad Abduh yaitu sampai dijuz II, dan kemudian diteruskan oleh murid beliau, Sayid Muhammad Rasyid Rida tetapi dengan berpedomankan pengajaran-pengajaran yang telah diterimanya dari al-Ustazul Imam Syeikh Muhammad Abduh juga adanya sampai akhir surat Yusuf (as) (juz xii-xiii)." H. A. Halim Hassan, H. Zainal Arifin Abbas, Abdurrahim Haitami (1960), *Tafsir Al-Qur'anul Karim*. Cet. v., Medan: Yayasan Persatuan Amal Bakti Sumatera Utara, h. 7.

[2] Rujukan yang ekstensif terhadap kitab-kitab tafsir klasik ini dicatatkan dalam muqaddimah kitab *Tafsir Al-Qur'an al-Karim* ini: "Tafsirkan pertama kali berdasarkan keterangan-keterangan (uraian-uraian) yang terdapat di dalam kitab-kitab tafsir yang tertua, dengan mengutamakan pendapat-pendapat yang lebih tertua di antara ahli-ahli tafsir kita yang muktabar itu (Ibn Jarir, Razi, Ibn Kathir, al-Baidawi)." *Ibid*, h. 7

perbincangan dari kitab *Mu'jam Gharibil Qur'an* oleh Muhammad Fu'ad 'Abdul Baqi, *Mu'jam Al-Qur'an* oleh al-Mahamy 'Abdul Ra'uf al-Mishry (Abu Rizq), dan *Tafasil ayat Al-Qur'an* oleh Jule Le Baume (orientalis Perancis).

Dalam menangani banyak persoalan ijtihad dan aliran fiqh Islam, ia menyorot pandangan ulama muta'akhir di kalangan penafsir *al-mu'asir* seperti Muhammad Farid Wajdi dalam kitabnya *al-Mushaf al-Mufassar*, A. Hasan Bandung dalam *Tafsir al-Quran (al-Furqan)* dan Muhammad Mahmud Hijazi dalam *Tafsir al-Wadih*.

PEMBAHASAN

1. Tema dan Manhaj

Corak tafsir yang dibawa adalah berakarkan aliran *adabi ijtima'i* (sosio budaya) dan manhaj haraki dan islah yang diilhamkan dari *Tafsir al-Manar*. Kekuatan *Tafsir Al-Qur'an al-Karim* ini adalah dalam rumusan dan tafsiran sosialnya yang jelas. Kupasannya diperkukuh dengan perbahasan yang ekstensif terhadap idealisme dan fikrah pembaharuan yang digagaskan oleh Shaykh Muhammad 'Abduh dan Sayid Muhammad Rashid Rida. Ia merupakan antara tafsir kontemporer yang berkesan mengangkat kefahaman teks klasik dalam penelitian tafsir yang merangkul aliran *al-ra'y* dan *al-ma'thur*.

Ia juga turut menjelaskan pendirian penafsir-penafsir moden seperti Muhammad Mustafa al-Maraghi dalam *Tafsir al-Maraghi*, dan Ignaz Goldziher dalam *Mazahib Tafsir Islamy* dalam banyak isu yang kontroversil. Beliau coba mengangkat pandangan penafsir modern dan kejituannya dalam memahami makna dan konteks ayat yang dibincangkan.

Tafsir ini menangani banyak isu dan tema yang penting. Ini dilukiskan dalam pembahasannya tentang tema pemikiran, ijtihad, semangat jama'ah, jihad, percaturan alam, kebebasan intelek, fitrah dan hubungannya dengan masyarakat Indonesia, dan hal-hal yang terkait dengan isu kewanitaan, fikrah pembaharuan, kejumudan, kebebasan akliah dan lain-lain. Tema-tema penting yang diangkat dalam tafsir ini memberikan refleksi yang jelas terhadap posisi umat Islam di Indonesia dan tekanan yang dihadapi terhadap dakwah dan perkembangan politik di bawah cengkraman penjajah.[3] Permasalahan teologi turut dibahaskan dalam *Tafsir* ini yang mengungkapkan prinsip dan usul aqidah

[3] Tafsir ini telah mengilhamkan kebangkitan dan pencerahan yang jelas yang mempengaruhi banyak ulama dan sarjana Islam di Indonesia, termasuk Buya Hamka yang merujuknya dalam penulisan *Tafsir al-Azhar*. Kaitan yang jelas antara penafsir dengan Buya dirakamkan dalam bukunya, *Kenang-Kenangan Hidup*: "Hamka San datang ke majlis itu dengan temannya yaitu Hj. Abdul Halim Hassan dari Binjei, Zainal Arifin Abbas, Abdurrahim Haitami; ketiga-tiga mereka ini ialah pengarang Tafsir Al-Qur'an yang terkenal, sedang yang pertama adalah martabat guru dari yang berdua." Hamka (1966), *Kenang-Kenangan Hidup*, Kuala Lumpur: Pustaka Antara, h. 395

berkaitan dengan ilmu kalam, qada' dan qadar, tawakal, ikhtiar,[4] keyakinan mazhab, faham akal dan wahyu, falsafah agama, polemik dan pembenturan antara mazhab. Ia turut membawa polemik yang menyentuh tentang akidah dan manhaj kalam Asha'irah yang berbeza dengan ideologi dan sudut pandang Mu'tazili, Jabari, Qadari, dan Shi'i.

2. Isu-Isu Tafsir

Antara isu-isu yang diketengahkan mencakupi perhubungan ayat awal dan akhir, *asbab nuzul*, ibarat-ibarat dalam Al-Qur'an, sunnah Allah swt terhadap hambaNya, filsafat kaya miskin, qiblat, Islam dan Nasrani, karakteristik Yahudi, jihad, khittah dakwah, berhala, macam-macam sekutu, sebab-musabab,[5] dunia akhirat, *i'tiqad*, kemerdekaan berfikir, budaya taqlid, sejarah perjuangan Bani Isra'il, harakat islah dan akhlak dan adab-adab Islam, kekuatan usul mazhab syafi'i, serta perjalanan sirah Rasulullah (saw). Yang menarik dalam kupasannya adalah penegasan aliran modernis dan klasik yang tercantum dalam komentarnya yang ekstensif terhadap ayat-ayat Al-Qur'an, suatu upaya untuk mengangkat dan meraikan mazhab *al-ra'y* dan *al-ma'thur* dalam pendekatan tafsir. Ia menampilkan fikrah dan aspirasi pembaharuan yang diperjuangkan Sayid Jamal al-Din al-Afghani, Shaykh Muhammad 'Abduh dan Sayid Muhammad Rashid Rida, dan menggariskan idea reform yang jelas yang diilhamkannya.

Isu-isu yang signifikan yang diperjuangkan telah mencetuskan pandangan baru dalam pemahaman teks Al-Qur'an di rantau melayu. Ia menzahirkan fikrah dan idealisme moden yang diangkat dalam *Tafsir al-Manar*. Ini diketengahkan dalam dalam perbahasan seputar isu-isu politik dan social menyangkut kebobrokan budaya taqlid, dan posisi umat Islam di Indonesia dan kekusutan agama dan politiknya yang goyah di bawah tekanan penjajah, dan perjuangan 'kaum muda' untuk merobah struktur masyarakat.

Isu-isu ini dibincangkan secara komprehensif berdasarkan nas Al-Qur'an dan al-hadith, yang diimbangi dengan perbandingan dan nukilan dari kitab-kitab tafsir yang lebih awal. Fokus yang tuntas dihalakan pada situasi sosial dan kehidupan

[4] Persoalan berkaitan dengan keyakinan berhubung prinsip aqidah yang fundamental ini diceritakan dalam *Tafsir Shaykh Muhammad Abduh*, seperti yang dikutip oleh pentafsir: "*Fatihah* itu dibaca 17 kali dalam sehari semalam. Tak lain tak bukan sebagai cemeti pelecut kita agar kita tahu bagaimana berlaku terhadap Tuhan kita. Tidaklah semata-mata mesti berserah kepada-Nya dengan meninggalkan usaha dan ikhtiar kita. Tetapi kita lakukanlah dahulu usaha-usaha dan ikhtiar-ikhtiar kita, barulah kita meminta bantuan dan pertolongan kepada-Nya di dalam segenap hal. Tetapi sebaik-baiknya meminta pertolongan itu sewaktu mengerjakan ta'at dan kebajikan." (Tafsir *Surah al-Fatihah*, ayat 5), *Tafsir Al-Qur'an-ul-Karim*, h 49

[5] Pentafsir merumuskan pandangannya tentang hubungan sebab dan akibat: dalam menuntut sesuatu hendaklah dituntutnya dengan mengerjakan sebab-sebabnya. *Ibid*. h 49

umat Islam yang terkebelakang di Indonesia. Perbincangan yang jitu tentang isu-isu yang kritis ini memperlihatkan kepentingannya yang krusial dalam perkembangan pemikiran sejarah modern. Isu-isu ini dibincangkan secara dekat dengan penekanan yang tuntas terhadap aspirasi kebebasan dan perjuangan umat Islam di Indonesia.

3. Isu politik

Isu politik yang dikemukakan dalam *Tafsir Al-Qur'an al-Karim* ini mengupas persoalan demokrasi dan negara hukum. Ia menganalisis tafsiran fuqaha tentang prinsip syura, dan kebijakan hukum yang digariskan dalam pemerintahan. Perbahasan yang kritis turut dilakarkan tentang prinsip *khalifah* dan *dawlah* serta isu-isu politik yang mendasar. Perbincangannya adalah bersandarkan kitab-kitab klasik yang menguraikan petunjuk Al-Qur'an tentang kerangka politik Islam seperti yang diungkapkan dalam *Tafsir al-Kabir* oleh Ibn Taimiyah, *Tafsir Al-Qur'an al'Azim* oleh Ibn Kathir, *Ahkam al-Sultaniyyah wal-Wilayah al-Diniyah* oleh al-Mawardi dan *Madinah al-Fadilah* oleh al-Farabi. Kupasan yang menarik dikemukakan tentang idealisme hukum, kefahaman demokrasi, tuntutan jihad, tata urus kerajaan dan perbincangan yang substantif tentang prinsip musyawarah.

a. Keadilan

Prinsip negara hukum yang dikemukakan dalam tafsiran ulama dan fuqaha Islam, dalam kerangka besarnya, dapat dirumuskan dari tafsiran Shaikh Muhammad Rashid Rida dalam kitabnya *al-Khilafah al-'Uzma*: "The land of justice, which is the Land of Islam, is a land that has a true leader who establishes justice. This is contrary to the 'land of injustice and aggression', in which governorship is based on some 'ethnic solidarity' (`*asabiyyah*), practiced by some Muslims, regardless of the establishment of the Islamic rulings."[6] [Wilayah keadilan, yang merupakan wilayah Islam, adalah wilayah yang mempunyai pemimpin yang benar yang menegakkan keadilan. Ini bertentangan dengan 'wilayah kezaliman dan agresif', di mana kerajaan didasarkan kepada 'solidaritas etnik (*'asabiyyah*), yang diamalkan oleh sebagian Muslim, tanpa mengira pelaksanaan hukum Islam di dalamnya]. Al-Mawardi turut menekankan kepentingan mengangkat pemimpin yang layak dan bermoral, dan sanggup menegakkan keadilan. Beliau menulis: "People who are qualified to make decisions in the Land of Justice should choose a leader who possesses a good character and competency."[7] [Kalangan

---

[6] Rida, Muhammad Rashid (1922), *Al-Khilafah wa al-Imamah al-'Uzma*, Cairo: al-Manar Press, h. 50

[7] Al-Mawardi, 'Ali b. Muhammad (2006), *Al-Ahkam al-Sultaniyah*, Qahirah: Dar al-Hadith, h. 22

yang layak membuat keputusan dalam Negara Keadilan harus memilih pemimpin yang mempunyai karakter yang mulia dan berwibawa].

Ibn Taimiyah mengungkapkan bahawa "justice is the universal law of things" [keadilan adalah undang-undang universal bagi setiap benda]. [8] Beliau menganggap 'pencapaian keadilan' dalam sebuah negara sebagai upaya yang paling fundamental, dan layak mendapat dukungan Tuhan, walaupun bagi 'golongan yang tidak beriman'. Beliau menulis: "In this life, people prevail when justice prevails in their society even if they fall into various kinds of sins. However, people will not prevail when injustice and lack of rights prevail in their society." [9] [Dalam kehidupan ini, manusia berjaya apabila keadilan ditegakkan dalam masyarakat mereka meskipun terbenam dalam pelbagai bentuk dosa. Bagaimanapun, manusia tidak akan berjaya apabila ketidakadilan dan penghakisan hak bermerajela dalam masyarakat mereka].

Prinsip keadilan merupakan teras kepada maqasid al-shariah dan asas penting dalam sistem politik yang kukuh. Kitab *Tafsir Al-Qur'an al-Karim* ini mengemukakan analisis yang substantif tentang prinsip dan falsafah hukum dalam negara Islam. Ia merujuk secara ekstensif kepada *Tafsir al-Manar* yang mengupas isu yang berkait dengan amalan politik yang menggarap makna dan kefahaman yang mendasar tentang *fiqh dawlah* dan *siyasah shar'iyyah*. Shaikh Rashid Rida merumuskan kerangka asas sistem kebebasan yang mempertahankan keadilan: "Indeed, many countries that are governed by Muslim leaders are countries where one is forced against practicing his/her religion and cannot reveal everything he/she believes in or fulfils his/her practical Islamic obligations, especially enjoining good, forbidden evil, and the ability to criticise rulings that go against the Divine Law. This land, according to some scholars, is a 'Land of War'." [10] [Sesungguhnya, banyak negara yang diperintah oleh pemimpin Islam

[8] Ibn Taymiyah, Ahmad ibn 'Abd al-Halim (2004), *Al-Majmu'ah al-'Aliyah min Kutub wa Rasa'il wa Fatawa Shaykh al-Islam*, Riyad: Dar Ibn al-Jawzi, vol. 28, h.146

[9] *Ibid*. 146

[10] Jasser Auda, "Is Today's Europe a Land of Islam?" http://www.onislam.net/english/shariah/contemporary-issues/critiques-and-thought/453514-is-todays-europe-land-of-islam.html?Thought=, diakses 17 Jan 2012

Bagi mendapatkan kefahaman yang lebih jelas sila rujuk Al-Sarakhsi, *al-Usul*, vol.9, p. 182, Al-Kasani, *Bada'i` al-Sana'i`*, vol.7, p.80, Ibn Qudamah, *Al-Mughni*, vol.9, p.14, Al-Nawawi, *Rawdat al-Talibin*, vol.10, p.49, Al-Zar`i, *Al-Jawab al-Kafi*, vol.1, p.101, Ibn Abidin, *Hashiyat Raddul-Mukhtar*, vol.4, p.45, Al-Alusi, *Ruh al-Ma`ani*, vol.18, p.91, Nizam, *Al-Fatawa al-Hindiyah*, vol.2, h.179

adalah negara di mana seseorang dihalang dari mempraktiskan agamanya dan tidak dapat menzahirkan setiap sesuatu yang diyakininya atau menyempurnakan tanggungjawab Islamnya yang praktikal, terutamanya menyuruh kepada yang makruf, menegah kejahatan, dan kesanggupan untuk mengkritik pemerintah yang menyalahi perintah wahyu. Wilayah ini, menurut sebagian ulama, adalah 'Wilayah Perang']. [11]

Dalam tafsiran ayat 51, surah al-Baqarah, kitab *Tafsir* ini membahaskan peranan Nabi (saw) untuk melanjutkan warisan para Anbiya' (as) dalam menyampaikan risalah dan wahyu, termasuk menggariskan dasar politik yang adil: "Kewajiban Rasulullah (SAW) mengajarkan ayat-ayat Allah, menerangkan hikmat-hikmat dan mengajarkan apa-apa yang belum diketahui oleh ummat itu, seperti dari hal mengadili perkara, dari hal politik dan mengendalikan urusan pemerintahan negeri."[12]

Pada perbahasan ayat 143 dari surah al-Baqarah: "Supaya kamu menjadi saksi atas manusia" turut dibahas prinsip keadilan sebagai teras hukum dan syariat: "Yang ada dalam ayat 143 ini, artinya: "Supaya kamu menunjukkan kepada segenap bangsa manusia akan kebaikan dan kemurnian agama kamu dengan melakukan dan membuktikan keadilan dan pertengahan di dalam segenap pekerjaan agama kamu." [13]

b. Demokrasi

Demokrasi adalah "sistem kerajaan oleh rakyat berbanding oleh satu individu atau kelompok elit. Ia boleh dimaknakan sebagai kerajaan oleh sokongan populis; suatu bentuk kerajaan yang mana kuasa tertinggi terletak kepada rakyat dan dikendalikan secara langsung oleh mereka atau oleh perwakilan mereka yang dilantik secara bebas."[14]

Sistem demokrasi menuntut sebuah pemerintahan yang berteraskan hukum dan negara madani, seperti ditegaskan dalam deklarasi pilihanraya Freedom and Justice

[11] Dalam mendefinisi negara Islam, Muhammad Asad menggariskan bahawa negara Islam adalah "suatu negara yang asas politiknya amat berbeda dengan model-model yang ada di penjuru dunia saat ini – yang sama sekali tidak dibangun di atas prinsip-prinsip nasionalisme maupun golongan, melainkan semata-mata berdasarkan Al-Qur'an dan sunnah Rasul (saw)." Muhammad Asad (1987), *Sebuah kajian tentang sistem pemerintahan Islam*. Diterjemah dari *Minhaj al-Islam fi al-Hukmi* (*Making Islamic Constitution*). Afif Mohammad, Anwar Haryono (pent.), Batu Caves: Thinker's Library, h. ix

[12] *Tafsir Al-Qur'an al-Karim,* h. 56

[13] *Ibid*, h. 41

[14] J. Paul Barker (2011) "Compatible? Incompatible? A Theoretical Analysis of Islam and Democracy", e-International Relations http://www.e-ir.info/?p=9107, diakses 12 Jan 2012. Menurut Muhammad Asad, semangat dan falsafah demokrasi di barat harus didekap, kerana ia mewakili politik moderat yang menolak dua kutub ekstrim, diktatorial yang bercorak ortodoks, dan liberal moden, kerana: "yang kita butuhkan adalah penyusunan konstitusi Islami dalam 'satu kata' yang sekaligus dapat menjawab tuntutan-tuntutan yang ada sekarang ini." Muhammad Asad, h. xi

Party, Mesir: "The State is civil and civilian, for the Islamic State is civilian in nature (Negara adalah madani dan merangkul aspirasi sivil, kerana negara Islam adalah madaniyah dalam sifatnya).[15]

Dalam tafsir ayat 244, surah al-Baqarah, dirumuskan prinsip-prinsip sivil, asas demokrasi yang mempertahankan nilai hukum, dan kepedulian kepada rakyat: "Setiap ummat itu mempunyai dua tanggungjawab. Pertama menyiapkan tata tertib dalam negeri. Kedua mempertahankan keselamatan dari serangan luar dan kekacauan dalam negeri."[16]

c. Shura

Shura, bermaksud konsensus bersama. Ia diungkapkan dalam Al-Qur'an sebanyak tiga kali yang dinyatakan melalui surah 2: 233, 3: 159, 38:42. Perbincangan tentang *shura* memberikan kefahaman yang positif, yang merujuk pada keputusan bersama dalam hal penyusuan anak, kerjasama dalam menangani urusan masjid, harakat Islam, dan dalam konteks semasa tentang pemilihan wakil parlimen melalui saluran demokrasi. Al-Qur'an menganjurkan amalan syura yang murni dan konsep shura dibahas dengan kritis dalam *Tafsir* ini, seperti yang terakam dalam tafsir surah 2: 233: "Maka jika kedua (ibu-bapanya) berkehendak memperhentikan (anaknya daripada menyusu) dengan kesukaan di antara keduanya dan musyawarat, maka tiada dosa atas keduanya."[17]

Penafsir menghuraikan kepentingan bermusyawarah dalam segenap hal, khususnya dalam urusan yang menyangkut tentang dasar pemerintahan: "Di sini dapat juga kita menilik bagaimana agama Islam telah menyuruh kita memusyawarahkan sesuatu pekerjaan walaupun dalam pekerjaan yang seperti ini, apalah lagi umpamanya kalau bergantung dengan urusan yang besar-besar seperti pekerjaan yang bersangkut dengan kepentingan umat."[18]

4. Isu Sosial

Persoalan sosial yang diangkat dalam *Tafsir* ini menzahirkan kondisi sosial umat Islam di Indonesia dan cabaran kultur yang dramatik. Kehidupan sosial ini memperlihatkan kesan pertarungan antara kaum muda dan tua dan pergolakan budaya yang digasak oleh dakyah imperialis dan faham kristian yang hebat. *Tafsir Al-Qur'an al-Karim* ini mengungkapkan ide yang tuntas

[15] Freedom and Justice Party (FJP) (2011) "Election Program, The Freedom and Justice Party, Egypt", dipetik dari Marwan Bukhari "Revolusi Pasca Islamisme-Bahagian II" http://www.marwanbukhari.com/2011/12/revolusi-pasca-islamisme.html, diakses 31 Dis 2011

[16] *Tafsir Al-Qur'an al-Karim*, h. 466

[17] *Tafsir Al-Qur'an al-Karim*, h. 426

[18] *Ibid*, h. 426

bagi menjawab permasalahan sosial yang diangkat, dan pembaharuan yang digerakkan, dengan merujuk kepada karya-karya tafsir yang muktabar seperti kitab *Fath al-Qaqir* oleh Imam Muhammad b. ʻAli b. Muhammad b. ʻAbdullah al-Syaukani al-Sanʻani (w. 1250 H.), *Tafsir al-Jalalayn* oleh Imam Jalaluddin al-Mahally, dan Jalaluddin al-Suyuti (w. 911 H), *Anwar al-Tanzil wa Asrar al-Ta'wil* oleh al-Qadi Abu Saʻid ʻAbdallah b. ʻUmar al-Baidawi, *Tafsir al-Kashshaf* oleh Imam Abul Qasim Mahmud ibn ʻUmar al-Zamakhshari, *Ghara'ib Al-Qur'an* oleh Nizamuddin al-Hasan al-Naisaburi, *al-Futuhat al-Ilahiyah* oleh Syeikh Sulaiman Jamal dan sebagainya.

Persoalan pokok yang dibincangkan adalah kemungkinan mencapai struktur sosial yang mencakup makna keadilan bagi seluruh kelompok sosial seperti yang dijelaskan dalam Al-Qur'an. Muhammad Asad dalam karyanya *Islamic Constitution Making*, menjelaskan tentang dasar perhubungan sosial dalam Islam: "Sistem sosial dalam Islam menawarkan alternatif-alternatif pemecahan yang mampu menjawab segala macam persoalan yang ada di semua kurun waktu, dan mampu berjalan seirama dengan perkembangan perjalanan ummat manusia."[19]

Ia mengetengahkan banyak isu sosial yang penting yang digarap dan dirumuskan dari faham sosial yang luas, yang menyentuh tentang keadilan sosial, persamaan ekonomi, tuntutan dakwah, budaya taklid, kefahaman agama yang rasional, memperkasa ruh jamaʻah dan perjuangan islah. Ia memaparkan perbincangan falsafah yang ringkas yang disorot dari kerangka sosial yang luas dan kesan-kesannya dalam masyarakat. Ini disorot dari perbincangan tentang sejarah, nubuwwah, fitrah, syafaah, ijtihad, kemunafikan dan lain-lain.

a. Munafiq

Munafiq (jamak *munafiqun*) menurut tafsiran Imam al-Shawkani, ialah "orang-orang yang menzahirkan Islam dan membatinkan kekafiran."[20] Penulis *Tafsir al-Quran al-Karim* ini menghuraikan makna kemunafikan sebagai orang yang bermuka-muka: "Orang munafiqin yang bersifat kepala dua, melahirkan apa yang berlainan dengan yang di dalam hatinya dan mengakukan apa yang tidak pernah dilakukannya."[21]

Perbahasan yang terperinci tentang kefahaman ayat-ayat munafik ini, turut dikaitkan dengan karakter mukmin sebagai bandingannya, seperti yang dikemukakan pada tafsir ayat 207, surah al-Baqarah: "Dan setengah daripada manusia orang

[19] Muhammad Asad, h. ix

[20] Al-Shawkani, Muhammad ibn-ʻAli ibn-Muhammad, *Fath al-qadir al-jamiʻ bayn fannay al-riwayah wal-dirayah min ʻilm al-tafsir*, dinukil dari *Tafsir Al-Qur'an al-Karim*, h. 283

[21] *Ibid*. h. 54

yang menjual dirinya karena menuntut keridaan-keridaan Allah, dan Allah sangat penyantun dengan hamba-hambanya," pentafsir menjelaskan: "Setelah panjang lebar dalam 3 ayat Tuhan menerangkan karakter orang yang manis mulut, tetapi busuk hatinya (*munafiq*), kemudian di sambung Allah dengan satu ayat lagi yang menerangkan sifat-sifat orang yang berlaku benar, ya'ni pepat di luar dan pepat juga di dalam, yang mengerjakan sesuatu karena menuntut keridaan Allah subhanahu-wa ta'ala." [22]

Perbincangan tentang karakter dan kepalsuan dakyah munafik turut diangkat khususnya dalam perbincangan ayat-ayat madaniyah dari surah al-Baqarah. Dalam kupasannya pada ayat 143, surah al-Baqarah: "Dan tidak kami jadikan qiblat yang ada engkau (telah menghadap) atasnya itu melainkan supaya kami ketahui akan orang yang mengikut Rasul (saw) dari pada orang yang berbalik atas kedua tumitnya"[23] pentafsir merakamkan pandangan yang diangkat dalam *Tafsir al-Manar*: "Dan diketahui orang mu'min dalam fitnah ini, siapa yang tetap mengikut Rasul (saw) dan siapa orang yang munafiq, di mana kedua tumitnya telah dibalikkan oleh angin syubhat. Jikalau tiada dengan percobaan ini, tentu orang mu'min dengan orang munafiq tak dapat dibeda-bedakan, kerana mereka sekalian sama-sama mendirikan dan menunaikan 'amalan-amalan yang zahir yang dituntut Tuhan."[24]

Sikap yang diserlahkan kaum munafiq terhadap perintah menukar kiblat ini memperlihatkan keraguannya terhadap risalah Rasul (saw) dan keyakinannya yang telah terhakis terhadap wahyu, seperti yang dinyatakan pentafsir dari *Tafsir al-Manar*: "Dan ketika itu orang munafiq berkata pula: "(Nabi) Muhammad (saw) mula-mula sembahyang menghadap Baital Maqdis karena pujukan dari ahli kitab. Kemudian karena cintanya kepada tanah airnya dan karena hendak membesarkan tanah watannya itu, kembali pula ia menghadap ke Ka'bah. Nyatalah (Nabi) Muhammad (saw) itu seorang yang tidak tetap pendiriannya. Syubhat-syubhat yang hendak menyesatkan itu semuanya tidak berpengaruh pada diri orang mu'min. Orang yang tetap dan 'arif dalam keimanannya, hatinya rusuh dan kesal melihat manusia yang telah ragu bimbang dalam keimanannya itu. Sedang orang yang lemah keimanannya, imannya terus bergoncang karena terjadinya hal-hal itu." [25]

[22] *Ibid*, h. 282
[23] *Ibid*, h. 43
[24] *Ibid*, h. 44
[25] *Ibid*, h. 42

b. Nubuwwah

Soal kenabian, mukjizat, wahyu, kalam, risalah dan nubuwwah merupakan isu penting yang digarap dalam *Tafsir* ini. Kesinambungan risalah yang dibawa oleh para Anbiya, dengan "kedatangan Nabi Muhammad (saw) menyempurnakan syariat-syariat yang dahuluan daripadanya (saw)"[26] hanya menyampaikan pesan tauhid yang sama. *Nubuwwah* dikaitkan dengan wahyu dan kenabian (as) yang telah direncanakan Tuhan dalam ilmuNya. Dalam ayat 124, Surah al-Baqarah, Tuhan berkata kepada Nabi Ibrahim (as): "Sesungguhnya aku menjadikan engkau Imam (ikutan) bagi sekalian manusia.", pentafsir mengulas makna ayat yang menjelaskan darjat para nabi (as) yang telah dikurniakan risalah dan nubuwwah: "(dinyatakan) (*Fa qalal*) sebab kalimah (*qala*) tidak mempunyai perhubungan, karena menurut penerangan Syeikh Muhammad Abduh, memberi ingat bahwa pangkat imam itu adalah semata-mata kurnia dari Tuhan dan pilihan-Nya, bukanlah lantaran menyempurnakan kalimah (perintah) itu. Sebabnya, karena Imam di sini ialah 'ibarat dari pada risalat (pangkat jadi rasul), sedang risalat itu tak dapat dicapai oleh usaha orang yang berusaha."[27]

Tema seputar Nabi Ibrahim (as) banyak diangkat dalam *Tafsir* ini yang membincangkan kerangka dakwah Baginda (as) yang universal. Risalah yang suci ini (*al-millah al-hanifiyah al-samhah*) mempunyai makna dan kaitan yang rapat dengan kelompok "Yahudi dan Nasrani (yang) masing-masing mengatakan (Nabi) Ibrahim (as) dan anaknya memeluk agama mereka.[28]

Dalam tafsir surah al-Baqarah, ayat 124: "Dan ingatlah (ketika) Ibrahim (as) dicobai Tuhannya dengan beberapa kalimah (perintah), maka disempurnakannya sekalian itu. Berkata Allah: sesungguhnya aku menjadikan engkau "Imam" bagi segala manusia, "Berkata Ibrahim (as): "dan (begitu juga hendaknya) dari pada anak cucuku. Berkata Allah: "sekali-kali tidak mengenai perjanjianku itu akan orang-orang yang zalim", pentafsir menjelaskan peranan Nabi Ibrahim (as) sebagai imam dan pemula risalah *samawiyah* yang memberikan dampak yang signifikan dalam tradisi agama Yahudi, Nasrani dan Islam: "Kembali Allah membicarakan pembicaraan-pembicaraan yang lalu, yakni perihal yang berkenaan dengan Nabi Ibrahim (as)…suatu yang disandarkan kepadanya agama Islam dan Nabi (saw)

[26] *Ibid*, h. 372
[27] *Ibid*, h. 342
[28] *Ibid*, h. 372

orang Islam, yang mana keduanya berasal dari satu pokok dan satu turunan yang sama-sama dibangga-banggakan oleh ahli kitab dan orang 'Arab, yaitu agama Nabi Ibrahim (as) dan keturunannya (as). [29]

Seterusnya dipaparkan tentang sejarah perjuangan Baginda (as) menyampaikan risalah Tuhan di Iraq, Mesir dan Palestin: "Cukuplah di sini kami sebutkan bahwa Nabi Ibrahim (as) itu segenap bangsa dan agama cukup kenal mengetahui dan mengakui kelebihan dan kemuliaannya. Sedang orang musyrik Makkah pun telah mengenal kemuliaan (Nabi) Ibrahim (as) dan mereka mengakui bahawa mereka berasal dari turunan anak sosial, yang mulia itu, sebagaimana mereka mengakui bahwa mereka mendiami tanah haramnya dan menjadi abdi yang berkhidmat untuk menjaga rumah tua, tempat ibadat yang telah didirikannya itu." [30]

Pentafsir turut mengaitkan risalah Nabi Ibrahim (as) dengan keangkuhan yang dizahirkan oleh kaum Yahudi, yang menolak risalah Rasul (saw) yang terakhir, kerana mempertahankan faham *asabiyyah*nya yang bobrok: "Allah Ta'ala menyebutkan di sini cerita Nabi Ibrahim (as) supaya mereka semuanya sama-sama mempercayai dan mengimankan kerasulan Nabi Muhammad saw. Dalam ayat ini – kata Imam Fakhrur Razy dalam tafsirnya – ada beberapa hal yang perlu diinsafi orang Yahudi, Nasrani dan orang Arab musyrikin; Allah memerintahkan Nabi Ibrahim (as) agar menyempurnakan beberapa perintah…(hingga) tetaplah ia mencapai pangkat kenabian dan menjadi imam ikutan sekalian manusia.[31] Hal inilah yang perlu diinsafi oleh segenap orang Yahudi, Nasrani dan orang musyrik, bahwa kebajikan itu tidak akan dapat dicapai di dunia atau di akhirat melainkan haruslah lebih dahulu dengan meninggalkan sifat-sifat takbur dan durhaka; dan menjunjung sekalian hukum Allah dan taklif-taklif yang sudah diperintahkanNya.

Dalam tafsirannya terhadap ayat 241, Surah al-Baqarah: "Dan (ingatlah) seketika Ibrahim (as) dicobai Tuhannya dengan beberapa kalimah (perintah), maka disempurnakannya sekaliannya,"[32] pentafsir mengutip keterangan dari *Tafsir al-Manar* dan riwayat (*athar*) yang disandarkan kepada Ibn 'Abbas (as) yang menghuraikan makna *kalimah* yang diungkapkan dalam ayat tersebut: "Dalam *Tafsir al-Manar* ada tersebut bahwa Allah Ta'ala tak ada menerangkan kalimah-kalimah apa yang dicobakan-Nya atas Nabi Ibrahim (as) dan tidak diterangkan-Nya

[29] *Ibid*, h. 339
[30] *Ibid*, h. 340
[31] *Ibid*, h. 340
[32] *Ibid*, h. 340

pula bagaimana cara-caranya Nabi Ibrahim (as) menyempurnakannya, karena orang Arab telah faham apa yang dimaksud dengan perkataan yang tersembunyi itu."[33]

Seterusnya dibahaskan makna "pengujian" menurut tafsiran Ibn 'Abbas (rad): "Yang dicoba, menurut kata Ibn 'Abbas (rad) yang dirawikan oleh 'Ikrimah (rah): tak ada seorang juga yang dicoba Allah (swt) dengan agama ini, yang terus sama sekali dikerjakannya, kecuali Nabi Ibrahim (as) yang telah diuji Allah dengan 30 macam percobaan dari pekerjaan-pekerjaan Islam. Ibn 'Abbas telah menetapkan: yaitu 10 dari surat *al-Ahzab* ayat 35, dan 10 dari surat *al-Mu'min* ayat 1 dan dari surat *al-Ma'arij*."

"Ada juga menyebut Nabi Ibrahim (as) dicobai Allah (swt) dengan 7 macam, yaitu dicobai dengan matahari, bulan, bintang, berkhitan di masa tua, dibakar, menyembelih puteranya Isma'il (as), dan dengan berhijrah meninggalkan tanah airnya ('Iraq); tafsir Abu's Su'ud."[34]

Penafsir turut menukil pandangan Shaykh Muhammad Rashid Rida yang menyangkal tafsiran yang diambil dari riwayat Isra'iliyat tentang makna *kalimah* (perintah) dalam ayat tersebut: "Ada yang mengata yang dimaksud dengan kalimah di sini ialah perintah menyuruh berkumur-kumur…(dan amalan fitrah yang lain), mengulas pandangan ini penafsir *al-Manar* menegaskan: "Inilah satu keberanian yang amat heran terhadap Al-Qur'an. Tak syak lagi pada saya bahwa inilah satu-satunya pengajaran yang telah diselipkan orang Yahudi kepada orang Islam, agar mereka menjadikan agamanya permainan. Di manakah agaknya kelemahan 'akal yang melebihi dari pada orang yang mengatakan seperti ini: "sesungguhnya Allah Ta'ala telah mencobai akan seorang Nabi (as) yang terkenal sebesar-besar Nabi (as) dengan pekerjaan-pekerjaan yang seperti ini, dan telah memuji pula atasnya kerana ia telah menyempurnakan pekerjaan-pekerjaan tersebut dan dijadikan-Nya pula perintah-perintah yang tersebut itu sebagai pendahuluan bagi keangkatannya akan menjadi imam bagi sekalian manusia dan menjadi usul bagi sedemikian itu, seandainya ditaklifkan kepada kanak-kanak yang sudah *mumayyiz* pun tentu dengan mudah sekali dapat disempurnakannya dan sudah tentu tidak akan disebutkan yang demikian itu suatu pekerjaan yang terlampau besar sekali.[35]

c. Fitrah

Sunan atau "celupan Allah" pada zahirnya (literal) bermaksud ketentuan Allah (sunnat Allah) yang diatur sejak

[33] *Ibid*, h. 340
[34] *Ibid*, h. 341
[35] *Ibid*, h. 341

azali. Persoalan ini dibincangkan dalam konteks alam dan sifat lahiriah insan seperti yang diuraikan pada tafsir surah *al-Baqarah*, ayat 246-47: "Sunnah Allah telah berlaku pula, selama sesuatu kaum mengingat Allah, selama itu pula kaum tersebut dimuliakan Tuhan, dan apakala kaum itu telah mengabaikan titahnya, maka kaum itu pun akan diganti Allah dengan umat yang lain, sebagaimana yang diperlakukan Allah terhadap kepada kaum Bani Israel."[36]

Pada ayat 241, surah al-Baqarah: "Dan (ingatlah) seketika Ibrahim (as) dicoba Tuhannya dengan beberapa kalimah (perintah), maka disempurnakannya sekaliannya",[37] diuraikan makna fitrah dari ungkapan '*kalimah*' yang disempurnakan: "Ada yang mengata yang dimaksud dengan kalimah di sini ialah: perintah menyuruh berkumur-kumur, memasukkan air ke hidung, bersugi, menggunting kumis, menyikat (menyisir) rambut kepala, memotong kuku, mencabut bulu ketiak, mencukur rambut ari-ari, berkhitan dan istinja'."[38]

Balasan pahala dan siksa yang ditentukan Tuhan juga, menurut pentafsir, adalah suatu aturan alam juga: "Allah Ta'ala yang memiliki sekalian makhluk akan membalas mereka baik di dunia maupun di akhirat dengan memberi pahala pada orang yang ta'at dan beramal baik, menyiksa dan menghinakan segala orang yang pemalas dan durhaka. Dengan ini, seperti kata Tantawi, sempurnalah tarbiah dan peraturan 'alam."[39]

d. Tasawwuf

Perbincangan isu tasawwuf menghuraikan kesan dan pengaruh mistik dalam perkembangan Islam di Indonesia, serta falsafah dan khittah pemikiran dalam tariqat sufi yang masyhur.[40] Tafsirnya membahaskan pemikiran dan idea yang dilahirkan oleh ulama-ulama sufi yang masyhur seperti Ibn al-'Arabi yang mempelopori faham *wahdat al-wujud*, dan pendirian pentafsir mengenainya.

Pentafsir mendukung aspek-aspek positif dari tasawwuf, dan menzahirkan pandangan yang inklusif yang mendakap fikrah moden tentang tasawwuf, seperti dihuraikannya pada ayat 204-206, surat *al-Baqarah*: "Sungguhpun dalam beberapa ayat ini, Al-Qur'an kelihatan mencela orang yang meminta dunia semata-mata, tetapi bukanlah dia melarang kaum Muslimin mengurus dunianya. Tidak! Menuntut dunia tidak terlarang dan sengaja

[36] *Ibid*, h. 369 (Al-Baqarah, 2: 246-47)
[37] *Ibid*, h. 340
[38] *Ibid*, h. 340
[39] *Ibid*, h. 47

[40] Seperti aliran *al-Shadhiliyah*, *al-Akbariyah* dan *al-Qadiriyah*. Perbincangan tentang mazhab dan *tabaqat al-sufiyyah* ini dirujuk dari karya-karya tasawuf al-Ustaz Zainal Arifin Abbas.

telah menjadi hak tiap-tiap makhluk yang hidup di atas dunia ini! Akan tetapi yang terlarang itu ialah "menuntut dunia dengan cara (jalan) yang buruk" bukan menuntutnya dengan cara yang baik, bagus dan halal. Menuntut dunia dengan cara yang tersebut belakangan ini sedikit juga tidak berlawanan dengan taqwa kepada Allah bahkan akan menambah taqwa itu pula, kata penafsir *al-Manar*, serta menambah memudahkan orang mempelajari agamanya."[41]

Dalam penafsirannya, penafsir turut membandingkan sifat kesederhanaan dan moderat (pertengahan) dalam praktis tasawwuf Islam dengan pekerjaan agama yang ekstrim yang dikerjakan oleh umat yang terdahulu: "Dengan peraturan ini nyatalah perbedaan antara agama Islam dengan agama-agama lain yang lebih dahulu datang dari pada Islam, yakni agama-agama itu berpendapat bahwa: "menyiksa jasad dan mencegahnya dari segala kebaikan-kebaikan barang dunia ini, itulah asal dan asas agama-agama itu."[42]

e. Syafa'at

Syafaat, seperti yang ditakrifkan oleh Kamus Dewan (ed. 4), ialah; kelebihan yang dikurniakan Allah kepada Rasulullah saw untuk menolong umat Baginda saw di Padang Mahsyar kelak: barang pintanya dikabulkan Allah swt dengan berkat Nabi Muhammad (saw).[43] Syafaat juga diungkapkan sebagai wasilah bagi menyampaikan hajat dan harapan. Kitab *Tafsir Al-Qur'anul Karim* ini banyak mengupas persoalan syafa'at yang dikaitkan dengan keimanan terhadap hari akhir dan kebenaran syafaat di akhirat. Dalam ayat 123, surah al-Baqarah dinyatakan: "Dan takuti oleh kamu akan suatu hari yang tidak dapat suatu diri menggantikan diri yang lain barang suatu jua, dan tidak diterima tebusan dari padanya dan tidak berguna kepadanya syafa'at; dan mereka tidak akan diberi pertolongan", penafsir menghuraikan pengaruh keyakinan terhadap syafa'at, yang menurutnya kalangan yang jahil akan *maqasid syariat* akan menyandarkan seluruh pengharapannya terhadap syafaat tanpa menyempurnakan ikhtiar: "Diteruskannya jugalah pekerjaan itu (yang salah dan terlarang) dengan pengharapan akan mendapat ampunan di belakang hari ;…ampunan yang diharap dari pertolongan orang lain, ya'ni ampunan yang akan didapati dari syafa'at orang lain, misalnya dari nabi-nabi nya (as), orang-orang saleh.

Sebagaimana yang diketahui orang: bahwa pengaruh harapan yang seperti ini

[41] *Ibid*, h. 283
[42] *Ibid*, h. 283
[43] http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=syafaat, diakses 22 Jan 2012

amat kerasnya. Seandainya pengharapan yang seperti itu dibiarkan berleluasa, niscaya rusaklah peraturan-peraturan dunia ini, kerana dihawatiri orang sama sekali tidak akan mau lagi melakukan perbuatan yang baik, kalau disangkanya cukuplah pertolongan orang lain yang akan menolong dan melepaskannya dari pada siksaan Allah. Keadaan yang seperti ini tidak sesuai dengan sunnah Allah (swt) yang sudah ditetapkan-Nya. Syafa'at itu sebenarnya ada, tetapi bagi orang yang sudah menanam benihnya lebih dahulu dalam dunia ini, sebagaimana yang telah diterangkan panjang lebar dalam *Tafsir Al-Qur'anul Karim* ini." [44]

Konsep syafaat ini dikaitkan dengan keputusan Tuhan di hari akhir, yang tidak menerima syafaat dan tebusan sama sekali, karana setiap diri harus menanggung hasil usaha tangannya sendiri, tanpa dapat mengharapkan sesiapa untuk menebus dan memikulnya: "Ayat ini sudah juga disebutkan dalam ayat yang lalu, supaya pengajaran Al-Qur'an itu selamanya mendapat penerimaan yang penuh dari pembaca dan pendengarnya, agar semakin hidup berjiwa meresap ke dalam diri orang yang membacanya dan juga untuk menerangkan kepada kita bahwa: di akhirat tebusan dan syafaat itu sama-sama tidak akan diterima. [45]

f. Sejarah Bani Isra'il / Isra'iliyat

Persoalan sejarah yang signifikan diangkat dalam *Tafsir Al-Qur'an al-Karim* ini dengan mengupas pemikiran dan idealisme sejarah yang diungkapkan dalam tafsir-tafsir klasik seperti *Tafsir al-Kabir*, oleh Imam al-Razi, *Jami' al-Bayan* dan *Tarikh al-Umam wal Muluk* oleh *Syaikh Mufassirin* Abu Ja'far Muhammad b. Jarir al-Tabari,[46] *Al-Muntazam* oleh Ibn al-Jawzi, *dan al-Bidayah wal-Nihayah* oleh Ibn Kathir. Persoalan sejarah yang yang dilakarkan dalam tafsir ini mengupas tentang sejarah Bani Israil, kisah Isra'iliyat, syariat umat yang terdahulu dan silsilah kerasulan, yang memperlihatkan aspirasinya untuk "berhakim kepada sejarah" kerana pengalaman sejarah turut penting untuk mencetuskan aspirasi dakwah dan risalah.

Bani Isra'il adalah suatu bangsa yang lahir dari keturunan Nabi Ya'kub (as). Al-Qur'an banyak menyingkap warisan pemikiran Bani Israil dan tradisi agama dan sejarah penindasannya di bawah cengkaman Fir'aun. Ia turut memerihalkan "perilaku orang Yahudi akan kenabian, terhadap Nabi Muhammad

[44] *Ibid*, h. 328
[45] *Ibid*, h. 328
[46] Rujukan dari kitab-kitab *tarikh* yang substantif dipaparkan pada, h. 339-341

(saw), Nabi Musa (as), dan Nabi-Nabi (as) yang lain, kelaziman mereka menyembunyikan yang haq, cara dan sikap menyembunyikan itu." Menurut pentafsir, keangkuhan dan kezaliman yang diteruskan oleh puak Yahudi hanya merendahkan martabatnya, kerana "pangkat keimanan dan ketinggian dalam agama tidak akan dapat dicapai orang-orang yang zalim."[47] Dalam kitab *Tafsir* ini, dipaparkan dengan jelas keangkuhan golongan Yahudi, Nasrani dan Musyrik, dan persamaannya dengan sikap sebahagian umat Islam yang berkeras mempertahankan "sifat-sifat pembantah dan berkeras kepala (mereka) dalam perkara-perkara yang batal (sesat).

Pada tafsir surah al-Baqarah, ayat 124, yang berbunyi: "Dan ingatlah (ketika) Ibrahim (as) dicobai Tuhannya" pentafsir menghuraikan kefahaman ayat yang zahir yang memberi kefahaman tentang ahli kitab dan keyakinan mereka terhadap Al-Qur'an dan kenabian Nabi Ibrahim (as): "Sebagaimana biasanya *Tafsir al-Manar* mengemukakan pendapatnya dalam soal-soal yang penting, demikian juga dalam ayat ini. Katanya: "Sesungguhnya engkau dapat melihat perkataan (Tuhan) di sini berlaku dengan ringkas dan secara isyarat sahaja. Ini menunjukkan bahwa bangsa 'Arab itu orang yang tajam fikirannya, bersih hatinya, halus fahamnya dan lemah lembut perasaannya, demikian juga ayat ini dapat pula dijadikan hujah terhadap kedua partai itu (ahli kitab dan 'Arab musyrikin). Kerana sekalian ahli kitab, sebagaimana yang telah diterangkan, sama-sama membesarkan Nabi Ibrahim a.s. serta mengi'tiqadkan kenabiannya bahkan orang Israiliyah membanggakan keturunannya kepadanya.

Demikianlah hujah-hujah al-Qur'an kepada ahli kitab untuk memperbaiki agama mereka dan meninggikan mereka padanya, karena agama Allah itu satu jua pada jauharnya."[48]

Perbahasan tentang sejarah Bani Isra'il dan kisah-kisah Isra'iliyat yang diangkat dalam *Tafsir* ini dirujuk dari *Tafsir Kisan al-Hisan* oleh al-Tha'laby, *Irshad al-'Aql al-Salim* oleh Abu's Su'ud dan *Ahkam Al-Qur'an* oleh Ibn al-'Arabi.[49] Dalam tafsir ayat 123, surah al-Baqarah

[47] *Tafsir al-Quranul Karim*, h. 340
[48] *Ibid*, h. 338
[49] Tafsir ini memuatkan perbincangan yang kritis tentang kitab dan syariat yang diturunkan kepada umat terdahulu, yang menurut pentafsirnya: "Sepanjang pendapat kami adalah baik kita perhatikan dan kalau perlu dikutip perkataan-perkataannya sekadar untuk mendapatkan suatu perbandingan dalam soal-soal yang kami rasa memerlukannya dan menghajatinya." *Tafsir al-Quranul Karim*. Ibn al-'Arabi dalam tafsirnya mengungkapkan keharusan membicarakan perihal Bani Isra'il berdasarkan keterangan hadith: (Ceritakan dari Bani Isra'il dan tidak mengapa). Ibn Kathir, *Al-Bidayah wa'l-Nihayah*. 1/xviii. Ibn al-'Arabi, Abu Bakr Muhammad b. 'Abdullah (2006), *Ahkam Al-Qur'an* (*Hukum-Hukum dalam Al-Qur'an*). Muhammad Ramzi Omar (penterj.), Putrajaya: Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM), h. 46

diungkapkan tentang kedangkalan dan kejahilan mereka mempertahankan nilai yang bobrok yang rusak dan keangkuhannya menolak wahyu yang diutuskan: "Adapun orang Bani Isra'il mereka tidak hendak bergerak dan berkisar dari pendiriannya, kerana mereka banyak sekali mempercayai kifarat-kifarat yang akan menutupi dosanya, kifarat yang akan menghapuskan kesalahannya, mempercayai syafa'at Nabi Nabi (as) mereka yang amat banyak itu. Sebab itu Tuhan terus memutuskan segala tali temali pengharapan mereka itu." [50]

Turut dibahaskan adalah kesan sejarah mereka yang signifikan dalam perkembangan peradaban di Mesir dan "nikmat-nikmat yang dianugerahkan-Nya kepada kaum itu": "Kejahatan budi pekerti kaum Bani Israil, baik yang berhubung dengan urusan agama ataupun yang bersangkut dengan amal-amalan mereka yang sudah mereka buktikan di atas papan catur penghidupan dunia."[51] Isu yang turut diangkat adalah seputar daya juang dan nilai pengajaran yang positif dari ketahanan bangsa Isra'il, serta perbandingan dengan syariat yang termaktub dalam tradisi agamanya: "Memberikan uraian mengenai perbedaan pendapat agama Islam dan syari'at Bibel atau syariat (Nabi) Musa (as) jika benar syari'at (Nabi) Musa (as) berbentuk demikian.

Pembaca kami yang budiman manakala telah memperbandingkan syariat (Nabi) Musa (as) berdasarkan apa yang tersurat dalam Bibel yang ada sekarang ini yang masih dipraktekkan oleh manusia-manusia pengikutnya yang setia, menurut keterangan penyelidik-penyelidik agama, menyatakan kepada kita betapa perbedaan antara syariat yang di dalam Bibel tersebut dengan yang di dalam syariat Islam dewasa ini."[52]

g. Tarbiah 'alam

Dalam tafsirnya pada surah (1) dijelaskannya tentang hubungan yang teratur antara langit, bumi dan matahari dalam pergerakan falak: "Dialah yang sudah menjadikan sekalian yang ada pada bumi ini untuk kamu." Maka oleh karana muslihat yang hasil pada alam *sufla* (bumi) ini hanya teratur oleh sebab gerak falak (matahari d.l.l.) menurut kebiasaannya, sebab itu Allah mengiringi ayat yang di atas dengan firmannya: "Kemudian menuju ke langit, maka dijadikan-Nya

[50] *Ibid*, h. 339
[51] *Ibid*, h. 339
[52] *Ibid*, h. 365, Perbincangan yang dibentangkan pada ayat 124, menzahirkan upaya yang menarik dalam membahaskan latar pemikiran dan pendirian ahli kitab terhadap risalah Islam, dalam "mendirikan hujah (tuntutan) terhadap ahli kitab, yahudi keadaan mereka yang mempermain-mainkan agamanya dan keadaan mereka dalam masyarakat dengan orang mu'min.

tujuh petala langit. Dan Dia amat mengetahui dengan tiap-tiap sesuatu."[53]

Penafsir turut mengutip pandangan Syaikh Tantawi Jawhari yang menghuraikan keunikan sistem cakrawala dan keseimbangan alam yang tercipta seperti yang tercantum pada tafsir surah *al-Fatihah*, ayat 2: "Ilmu menjadikan dan mengatur ‘alam, ‘ilmu ini terkandung pada (tafsiran) *Rabb al-‘Alamin* karena itu, al-Ustaz Syeikh Tantawi Jauhari ada menerangkan dalam kitab tafsirnya: ma‘na *Rabb al-‘Alamin* "ialah mengaturkan sekalian alam". Maka tak syak lagi, pada kalimat ini termasuklah sebagian besar dari ilmu pengetahuan. ‘Alam ini terbahagi dua. "‘Alam atas" dan "alam bawah." Sebab kita telah maklum semuanya itu perbuatan Allah (swt) yang termasuk dalam bekas rahmat-Nya dan pengatur-Nya pada sekalian alam.

Sebab itu ilmu *riyadiyah* (mathematics) dan *tabi‘ah* (nature) termasuk juga pada tarbiah ‘alam, disertakan ilmu pertukangan yang lain-lain, seperti ilmu pengukur masa, ilmu penarik, dan lain-lain. Alhasil sekalian ilmu pertukangan, ilmu penimbang, ilmu pengukur, ilmu landbouw, ilmu tabib (kedokteran) semuanya termasuk dalam *Rabb al-‘Alamin* kerana semuanya pecahan dari tabi‘iyah dan riyadiyah. Demikian juga sekalian cabang ilmu, dan pertukangan yang ada di bawah langit atau di atasnya…dari itu Syeikh Tantawy telah memberi konklusi di dalam tafsirnya: "Orang Islam belum dapat memuji Allah dengan sebenar-benarnya selama mereka belum mengetahui peraturan tabiat (nature) dan sekalian keajaiban perbuatan Allah. Manakala ummat Islam bermaksud hendak memuji Allah dengan sebenar-benarnya maka hendaklah lebih dahulu mereka mempelajari sekalian peraturan dan kehalusan kejadian sekalian makhluk."[54]

Perbincangan tentang alam ini dikaitkan dengan tauhid dan ketundukan kepada Tuhan yang lahir dari kefahaman dan pencerapan terhadap ayat-ayat Tuhan yang terbentang di alam *malakut* dan *shahadah*. Dalam tafsir surah 2: 103, diungkapkan bahwa kejadian alam yang luas adalah penzahiran kuasa Tuhan dan bukti keesaanNya: "Untuk menerangkan keesaan-Nya itu, banyak sekali ayat-ayat dan keterangan yang disebut-Nya seperti langit dengan keindahan cakrawalanya, bumi dengan isi-isinya." [55]

[53] *Ibid*, h. 48
[54] *Ibid*, h. 48
[55] *Ibid*, h. 57

PENUTUP

Dari analisis ringkas seputar isu-isu politik dan sosial dalam kitab *Tafsir Al-Qur'an al-Karim* karya al-Ustaz H. A. Halim Hasan, H. Zainal Arifin Abbas dan Abdur Rahim Haitami, dapatlah disimpulkan bahwa karya ini menzahirkan idealisme pembaharuan yang diperjuangkan oleh Sayid Jamal al-Din al-Afghani, Shaykh Muhammad 'Abduh dan Sayid Muhammad Rashid Rida. Ia mengangkat aliran *al-ra'y* dan *al-ma'thur* dan mengembangkan aliran modernis dan klasik dalam pentafsiran. Isu-isu politik dan sosial yang ditangani memperlihatkan idealisme moden dan fikrah pembaharuan yang diketengahkan dalam mengupas isu demokrasi dan syura, kebebasan, kemunafikan, nubuwwah, sejarah Bani Isra'il, tasawwuf, khittah sosial, kebijakan politik, kejadian alam, fitrah, dan syafaah. Ia merupakan antara karya tafsir kontemporer yang penting dalam perkembangan aliran pemikiran tafsir dalam kurun ke 20 di Indonesia. Kekuatan tafsir yang dihasilkan semenjak pertengahan awal kurun ke 20 ini adalah keupayaannya mengangkat dan memperjuangkan isu-isu yang menyentuh aspirasi kehidupan dan idealisme perjuangan masyarakat Islam di Indonesia yang terikat di bawah pengaruh Belanda. Dalam mengolah isu-isu yang terkait dengan pemikiran politik Islam, dan kebebasan akliah, tafsir ini menguatkan aliran tafsir yang diperjuangkan oleh Shaykh Muhammad 'Abduh dan Sayyid Muhammad Rashid Rida yang menegakkan hujah dan idealisme sosial Islam yang moden dalam pentafsiran. Ia menzahirkan kefahaman nas yang rasional yang dipertahankan dengan keterangan dalil Al-Qur'an dan al-hadith yang berkesan, dalam usahanya menggerakkan pembaharuan dan mengembangkan pengaruh madrasah *Tafsir al-Manar* yang komprehensif di rantau ini.

DAFTAR PUSTAKA

Abdul Halim Hasan, Zainal Arifin Abbas, Abdul Rahim Haitami (1952), Tafsir al-Quran al-Karim, Penang: Persama Press.

Abdul Halim Hasan et al. (1960), Tafsir al-Quran al-Karim, ed. 2, Medan: Yayasan Persatuan Amal Bakti.

Al-Qurtubi (2006), Al-Jami' li Ahkam Al-Qur'an. 'Abd Allah bin 'Abd al-Muhsin al-Turkiy (ed.), Bayrut: Mu`assasat al-Risalah.

Al-Baydawi, Abu al-Khayr 'Abd Allah bin 'Umar bin Muhammad bin 'Ali (1418H), Anwar al-Tanzil wa Asrar al-Ta'wil, Muhammad 'Abd Al-Rahman (ed.), Bayrut: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi.

Al-Shawkani, Muhammad ibn 'Ali ibn 'Abd Allah (1414H), Fath al-Qadir, Bayrut: Dar al-Kalim al-Tayyib.

Al-Tabari, Abu Ja'far Muhammad ibn Jarir (1420H), Jami' al-Bayan fi Ta'wil Al-Qur'an, Ahmad Muhammad Shakir (ed.), Bayrut: Mu'assasat al-Risalah.

Hamka (1966), Kenang-Kenangan Hidup, Kuala Lumpur: Pustaka Antara.

Izutsu, Toshihiko (2002), Ethico-Religious Concepts in the Quran, Canada: McGill University Press.

Muhammad Asad (1987), Sebuah Kajian tentang Sistem Pemerintahan Islam. Diterjemah dari Minhaj al-Islam fi al-Hukmi (Making Islamic Constitution). Afif Mohammad, Anwar Haryono (pent.), Batu Caves: Thinker's Library.

Rida, Muhammad Rashid (1922), Al-Khilafah wa al-Imamah al-'Uzma, Cairo: al-Manar Press.

Rida, Rashid (1947M/1366H), Tafsir al-Manar, Kaherah: Dar al-Manar.